

При использовании ссылка на «Корни» обязательна.

КТО Я? НАЦИОНАЛЬНАЯ САМОИДЕНТИФИКАЦИЯ

Семен Августевич
(Россия, Москва)

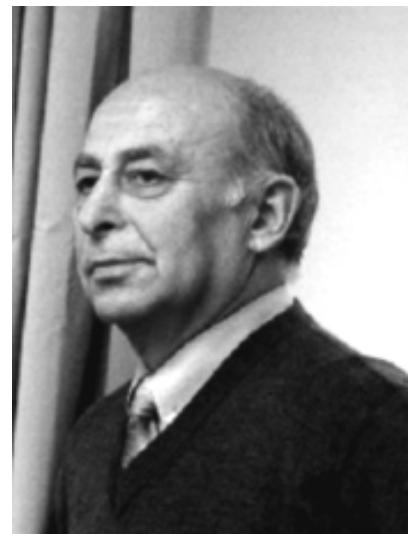
Былое и думы

**Гуманистический иудаизм
на советском и постсоветском пространстве**

Часть 1. Былое

В преддверии двадцатилетия движения гуманистического иудаизма на советском и постсоветском пространстве появляется потребность рассказать о том, как оно организовывалось и развивалось, в чем была его сущность и идея. Наш рассказ мы начнем с фактов деятельности этого движения и лишь потом остановимся на идеологии и декларациях. Ибо если факты действительно упрямые, то есть смысл дать им приоритет.

Представителем и организатором движения все годы со дня его зарождения была Ассоциация



гуманистического иудаизма*, впоследствии получившая название «Еврейский мир». Создана она была в октябре 1991 года. Организационный съезд проходил в г. Ирпень, под Киевом. Учредителями ассоциации выступили Ваад СССР и Международная федерация секулярных евреев-гуманистов (МФСЕГ). Эти организации представляли присутствующие на съезде сопредседатель Ваада г-н Иосиф Зисельс и декан МФСЕГ д-р Зеев Кац (Израиль). Однако обе организации декларативно не афишировали свое участие, у каждой из них на это были свои причины. Да и сама Ассоциация гуманистического иудаизма не видела острой необходимости рекламировать свое рождение, а затем и деятельность. Инициатива создания Ассоциации в Советском Союзе принадлежала д-ру Зееву Кацу, который в конце 1980-х годов с помощью МФСЕГ создал и развивал еврейское гуманистическое движение в Израиле.

Съезду предшествовали несколько поездок д-ра Зеева Каца в Москву, знакомство с руководством Ваада, в первую очередь с проф. Михаилом Членовым, обсуждение возможностей сотрудничества с членом координационного совета Ваада С. Августевичем. Кроме этого, у З. Каца были встречи с московскими философами и социологами, а в ведущем социологическом журнале СССР того времени было опубликовано интервью с ним**. Неофициальное мнение Ваада в отношении гуманистического еврейского движения было неоднозначное, его можно было бы выразить примерно так: дистанцироваться, но не отвергать, сотрудничать, но не поддерживать. Такая сдержанность объяснялась тем, что в то время любое мнение, что можно возродить еврейскую жизнь без участия религиозных структур, казалось трудно реализуемым или просто неуместным. И любые декларации о сотрудничестве с не просто нерелигиозными структурами, а с организацией, активно противостоящей религиозным структурам, а именно так воспринималось поначалу гуманистическое движение, вызвало бы недоумение и ослабило объединительную позицию Ваада. Именно поэтому организационный съезд секуляристов решено было провести подаль-

* В английском варианте названия добавлялись слова «*in former USSR....*» т.е. в границах, в бывшем СССР.

** Гуманизм в познании общества. / «Социологические исследования». № 4. 1990. С. 95-98.

ше от центра. Другими аргументами будущих отношений Ваада и гуманистов были следующие.

Ваад приступил к созданию собственной учебно-просветительской структуры подготовки лидеров общинных организаций, которая получила условное название «Открытый университет Ваада». Руководство этой структурой было поручено С. Августевичу, имевшему опыт организации заочного и дополнительного обучения. К тому же он не был связан ни с одной религиозной структурой, и его контакты с секуляристами не могли никому помешать. Образовательные задачи Ваада и гуманистов в первом приближении принципиально совпадали, поскольку они были направлены в первую очередь на изучение истории еврейского народа. Поэтому логично было встраивать программы гуманистов в планы подготовки лидеров Ваада.

В подготовительный период были подобраны кандидатуры руководителей местных групп и в рабочем порядке произошли встречи и знакомства с ними. На съезде обсуждались задачи этого движения, особенности его деятельности на местах и в регионах. Из руководителей и организаторов местных и региональных отделений был сформирован Совет Ассоциации. Председателем Совета был избран Семен Августевич. Впоследствии С. Августевич был главным редактором всех медийных изданий, так или иначе связанных с Ассоциацией.

С первых шагов гуманисты заявили о себе, как о просветительской организации. Первым ее проектом стала двухгодичная программа подготовки лекторов по истории еврейского народа и иудаизма, которая реализовывалась в виде ежеквартальных семинаров, между которыми участники самостоятельно изучали выбранные темы, освещенные на семинаре, готовили по ним рефераты. Эти рефераты направлялись в «учебную часть» Ассоциации, где рецензент давал им предварительную оценку, которая являлась основанием для приглашения участника на следующий семинар.

Каждый семинар начинался с публичной защиты рефератов участников, что давало возможность всем участникам программы иметь представление о том, какие темы и как, в каких регионах и городах обсуждаются местными организациями.

Лекции на семинарах читали специалисты по еврейской истории д-ра Рашид Капланов, Александр Локшин, Виктория Мочалова, Михаил Членов, Владимир Шапиро, а также работники



**Первый Седер Ассоциации гуманистического иудаизма. Москва, 1992 г.
Ведущий – д-р Зеев Кац (Израиль).**

Роман Спектор, Евгений Сатановский, Александр Локшин, Марина Михейкина, Ирина Гуткина, Ефим Водонос, Виктор Хасин, Лара Лемпертене, Евгений Гарбер и др.

Семинары в основном проходили в Москве, в учебных аудиториях общежития Академии наук на Каховке, а также в Саратове, Киеве и Минске. Всего в программе приняло участие до 800 человек, с каждым семинаром численность его участников увеличивалась от 60 чел. в Ирпене в 1991 г. до 180 чел. в Минске в 1993 г. А количество рефератов выросло с 30 до 110.

В 1993 году двухгодичная программа подготовки лекторов по истории еврейского народа и иудаизма была завершена. Незначительная часть участников, около 20–30 человек, которая хотела изучать не столько историю иудаики, сколько ортодоксальный иудаизм, ушла для дальнейшей учебы в Кунцевскую иешиву, которую организовал раввин Адин Штейнзальц. Те, кто был связан с высшей школой и вел преподавание дисциплин, так или иначе соприкасаемых с еврейской историей и

посольства Государства Израиль, например, г-н Цви Шва, г-н Алик Надан, г-жа Лея Словин и др. Большая нагрузка падала на лекторов Израильского секулярного движения за гуманистический иудаизм – ТХИЛА д-ров Михаила Вайскопфа, Владимира Орла, Зеева Каца, и Председателя совета МФСЕГ раввина Шервина Т. Вайна. Происходили также встречи и с представителями других течений в иудаизме, например с одним из лидеров современной израильской ортодоксии Пинхасом Полонским. Семинары обычно длились 7–10 дней. Занятия занимали не менее 10 часов ежедневно.

Рефераты участников программы рецензировали Леонид Ашкинази, Владимир Шапиро,



Участники семинара в Саратове, 1994 г.

культурой, вошли в объединение научных работников и преподавателей иудаики в вузах «Сефер», работой которого стали активно руководить профессиональные историки Виктория Мочалова и Рашид Капланов. Другая часть стала более углубленно и систематически изучать иудаику по учебным курсам Открытого университета Израиля. К 1994 году именно это направление просветительской деятельности охватило более 1500 чел. Местные отделения Ассоциации «Еврейский мир» взяли на себя функции учебных центров этой образовательной программы ОУИ на русском языке.

С мая 1994 г. Ассоциация стала выпускать свой информационный бюллетень-двухнедельник «Еврейский мир» (16 x A4)*. Выпуск бюллетеня был приурочен к международной конференции МФСЕГ, которая состоялась в Москве, в здании факультета журналистики МГУ на Моховой. Самыми большими делегациями были США и СССР. Кроме того, присутствовали делегации Франции, Великобритании, Италии, Уругвая, Канады. Среди решений конференции запомнилось присуждение премии «Человек года» профессору Михаилу Членову, которое торжественно было объявлено на банкете в честь закрытия конферен-

* 16 x A4 = 16 стр. формата А4

ции*. А также установление прямых связей между местными и региональными группами Ассоциации «Еврейский мир» и аналогичными группами в США и Канаде, что помогло становлению и активизации местных групп. Так, например, в Саратове под руководством историка и культуролога Ефима Водоносова организовалась группа студенческой молодежи, которая систематически готовила доклады по истории еврейского народа и обсуждала их. В дальнейшем именно из этой группы вышли руководители просветительских программ и лекторы Олег Меламед, Владимир Хасин, Светлана Бусыгина, Ирина Вольфсон, Олег Гуткин и др. Аналогичная молодежная группа была создана в Харькове (руководитель Татьяна Сырицкая), Минске (Инна Герасимова), Нижнем Новгороде (Ирина Гуткина), Хабаровске (Ирина Каштанова), Курске (Нина Рудник) и в других городах.

Финансирование двухгодичной образовательной программы и международной конференции естественно взяла на себя МФСЕГ. Но на финансирование бюллетеня «Еврейский мир» (более 300 номеров, с мая 1994 г. по январь 2007 г.) средства не выделялись. Формально это объяснялось тем, что ни израильский офис, через который мы были связаны с МФСЕГ, ни центральный офис в Детройте не получали номера бюллетеня, а если и получали, то не оперативно, и там не могли составить представление о том, что пишет бюллетень. Нам же казалось, что причина отказа в финансировании заключалась в том, что они не были уверены, что мы идеологически правильно понимали цели движения. Но в отсутствии финансирования были свои плюсы, главный из которых – полная независимость.

Практически одновременно с этим «Еврейский мир» получил возможность организовывать городские лектории еврейской культуры с привлечением выпускников своей образовательной

* Для этого был заранее изготовлен соответствующий диплом и приготовлена собственно премия, довольно значительная по тем временам. Однако Шервин Вайн был глубоко оскорблен, просто взбешен, содержанием ответной речи М. Членова, демонстративно пришедшего на банкет в кипе и посвятившего свою речь исторической роли религиозного иудаизма. Поэтому диплом «Человека года» профессору М.А. Членову вручил его израильский коллега профессор Иегуда Баэр, сопредседатель Шервина Вайна, а собственно премия так и не была вручена.

программы, в первую очередь тех, кто стал активно продолжать свое самообразование в программе Открытого университета Израиля. Первые такие лектории были созданы при поддержке регионального директора «Джойнта» Ицхака Авербуха в Саратове (руководитель – Ольга Герман), Самаре (Циля Сегаль) и Пензе (Ольга Кацман), а затем в Брянске (Игорь Зельзбург), Ярославле (Инна Давыдова), Волгограде (Игорь Гельман и Анна Штром), Астрахани (Роза Шапиро), Нижнем Новгороде (Михаил Гурович и Марина Киселева), Иванове (Илья Новожилов), Воронеже (Бронислав Табачников), Рязани (Александр Яхнис), Владимире, Смоленске, Костроме, Белгороде, Курске, Орле, Туле и других городах. Эти лектории затем были объединены в единую сеть, которая получила название «Народный университет еврейской культуры в Поволжье и Центральной России». В целях создания единой методической базы с января 1994 г. в Саратове стал выходить дважды в год общественно-просветительский журнал «Корни» (208 x B5) как вестник Народного университета еврейской культуры в Поволжье. Поволжский опыт получил распространение, и вскоре на базе региональных групп «Еврейского мира» Народные университеты еврейской культуры начали создаваться в городах Днепропетровске (Виктор Лирер и Анатолий Варшавский), Донецке (Михаил Гиршман), Харькове (Татьяна Сырицкая и Вениамин Августевич), Запорожье (Игорь Щупак), Луганске (Екатерина Чекановкина), Одессе (Геннадий Кацен), Кишиневе (Галина Резник), Минске (Яков Басин и Инна Герасимова), Екатеринбурге (Яков Либерман), Алма-Ате (Ольга Копыленко), Тбилиси (Симон Аджиашвили, Гурам Батиашвили), Бишкеке (Лиля и Александр Кацевы), Перми (Айзик Баргтейл), Ереване (Георгий Файвш), Витебске (Михаил Рывкин, Аркадий Шульман), Гродно, Киеве, Биробиджане, Полтаве, Суммах, Новосибирске, Иркутске, Красноярске, Баку. Позднее, в 1999–2003 гг. региональные Народные университеты еврейской культуры были объединены в Ассоциацию народных университетов еврейской культуры в СНГ (Председатель Семен Августевич). Ассоциация в рамках программы «Гаскала ла-ам» (Просвещение для народа) выпускала ежеквартальный (24 x A4) информационный бюллетень «Марце» (Лектор). Кроме того, регулярно издавались лекции ведущих специалистов по иудаике с целью оказания методической помощи лекториям и всем интересующимся еврейским образованием. Эти



Один из первых номеров журнала «Корни»

Сырицкая, исполнительный директор Вениамин Августевич).

Взаимодействие трех этих программ – Ассоциации гуманистического иудаизма, Открытого университета Израиля и Народного университета еврейской культуры – создавало интересную ситуацию. Одна программа давала идеологическую позицию – приоритет научного знания и национальной идентификации, другая – академическое знание, третья – создавала возможности для приложения этих знаний, обеспечивала их вос требованность, условия, среду их распространения.

Программы ОУИ и Народных университетов были подчеркнуто сектулярны, а поэтому были более близки еврейской массе, которая отвыкла от религиозной нетерпимости, демонстрируемой в то время активистами религиозных организаций. Вот лишь отдельные примеры, так сказать, для иллюстрации ситуации.

Габай Нижегородской синагоги в ноябре 1995 г. вырвал три главы, это 28 страниц текста, из учебного пособия «История еврейского народа» изд. «Алия», Иерусалим, самолично объявив их запрещенными. Вырвал эти страницы из всех 20 экзем-

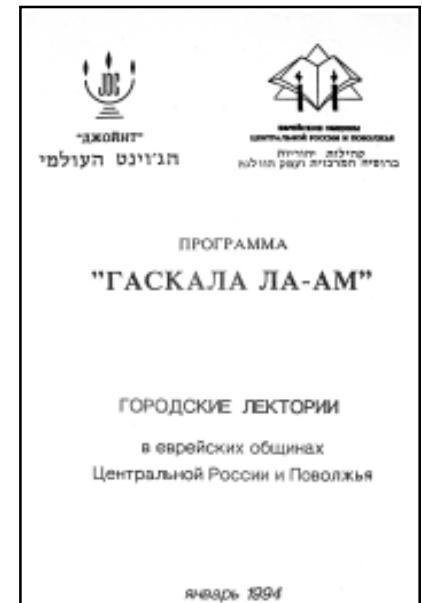
идания были объединены в серию «Библиотека лектора», в рамках которой вышло 33 выпуска.

В рамках этой же программы с ноября 1993 г. по май 1996 г. выходил ежемесячный информационный бюллетень «Корни-Шорашим» (8 x A4). А с января 1994 г. сначала дважды в год, а потом ежеквартально стал выходить журнал «Корни». Журнал выходил все эти годы, живет и в настоящее время, хотя программа уже несколько лет как закрылась. На сегодня вышло 45 номеров.

Аналогичное издание, вестник Народного университета еврейской культуры Восточной Украины «Истоки», выходил в Харькове. С июля 1997 по май 2002 вышло 10 выпусков журнала «Истоки» (200 x B5, главный редактор Татьяна



Афиша городского лектория



Программа городских лекториев в еврейских общинах Центральной России и Поволжья



Лекторская группа городского лектория г. Саратова



Афиша Фестиваля еврейской культуры и искусства «Песах в Поволжье». Саратов, 1992 г.

то. Понятно, что, оказавшись перед выбором между гуманизмом и догматизмом, люди выбирали последнее. Но, помня о том, что еврейская национальная культура тесно связана с религиозной традицией, руководители городских лекториев приглашали религиозных лекторов, как правило, так или иначе связанных с местными еврейскими религиозными организациями, чтобы те знакомили слушателей с национальной традицией.

К 1996 году в Ассоциации пришло понимание, что целью ее деятельности должна быть работа с «невключенными евреями», то есть с теми, кто не примкнул ни к одной организации. Действительно, к этому времени стало понятно, что примерно 60-80 % еврейской массы не включаются в национальную жизнь. Причины этого были разные. Здесь было и отторжение религиозными организациями так называемых евреев по отцу, и нежелание другой части детей смешанных браков вообще иденти-

пляров пособия, которые поступили в воскресную школу, располагавшуюся в синагоге. И только потом разрешил пользоваться этими книгами.

На праздновании Хануки в Кремлевском дворце съездов (эпохальное событие! Ханука в Кремле!) хабадники потребовали, чтобы семейные пары разлучились, и женщины сели отдельно от мужчин.

Таких примеров в разных регионах было предостаточно. В те годы агрессивное поведение религиозных активистов было явлением распространенным повсеместно, и в разных местах подобные сцены происходили достаточно часто.

фицировать себя как евреев, и отсутствие каких-либо причин, вызывающих желание идентифицировать себя как еврея независимо от своего происхождения, и стойкое представление о европейской культуре, как о религиозной, и нежелание входить в нее, при этом сохраняя свою национальную идентификацию, и достаточное количество причин, способствующих отрицанию своей национальной принадлежности, и, наконец, просто пассивное или отрицательное отношение вообще к каким-либо объединениям, в том числе и национальным. Постепенно именно в этой части еврейской массы идеи национального гуманизма приобретали притягательность.

Ассоциация не проводила никаких акций по специальному вовлечению в свои ряды, не проводила опросы, которые могли бы выяснить, что является притягательным в гуманистическом движении. Больше того, практически никогда специально на мероприятиях Ассоциации не подчеркивалась, не акцентировалась и даже не афишировалась специальным образом секулярность организаторов. На всех мероприятиях Ассоциации без какого-либо исключения могли присутствовать все желающие независимо от национальности, пола, религиозности и других каких-либо демографических, социальных и культурных характеристик.

Содружество двух этих программ, образовательной и просветительской, под эгидой гуманистического движения продол-



Семен Августевич ведет пасхальный седер во время Фестиваля еврейской культуры и искусства «Песах в Поволжье». Саратов, 1992 г.

жалось до 2003 года. Начиная с этого времени «Джойнт» прекратил поддерживать программы Народных университетов. Городские лектории продолжали в отдельных случаях функционировать до 2005-2006 годов, но регулярность и массовость их работы резко упала. Этому было несколько причин. Продолжающаяся массовая алия увела наиболее активных организаторов и лекторов, а оставшиеся исчерпали свои знания, им не хватало умения и желания пополнять их. Те лекторы, кто располагал возможностями сотрудничать с другими организациями, реализовали их и закрепились в них. На местах вообще постепенно упал энтузиазм и интерес к национальному знанию, и к тому же произошла смена аудитории. Так что охлаждение к обучающим и просветительским программам в определенной мере закономерно. Для тех же, кто желал продолжать эту работу, объединение «Сефер» создало благоприятные условия, активизируя свои научные и просветительские программы, в том числе и лекторское бюро.

Произошли некоторые изменения и в программе ОУИ. Ее партнером и провайдером стал «Сохнут», сместив, тем самым, центр тяжести своей работы с общинной деятельности на индивидуальную подготовку. Из всех издательских проектов сохранился только журнал «Корни», который не только продолжал выходить, но и увеличил количество номеров с 2-х до 4-х в год.

Снизился и интерес к самой идее гуманистического иудаизма. Нам кажется, в первую очередь потому, что религиозные организации понизили планку своей отчужденности от реального мира, стали либеральнее и прекратили явно и агрессивно демонстрировать свою нетерпимость к инакомыслию. В свою очередь светские еврейские организации прекратили специальным образом подчеркивать свою нерелигиозность и провоцировать своих участников на демонстративную секулярность. Постепенно стало нормой оказывать уважение религиозным лидерам и помогать религиозным участникам соблюдать традицию, самим не участвуя в этом.

Снижение интереса к гуманизму, к гуманистическому иудаизму несомненно связано и с тем, что на постсоветском пространстве произошла смена политической и идеологической парадигмы. Права человека стали реализовываться в большем объеме, а отсутствие религиозного диктата перестало вызывать рефлекторную оппозицию ему. Гуманизм потерял свою исключительность.



Во время Летней школы для лекторов Ассоциации Народных университетов еврейской культуры. Подмосковье, 2001 г.



Нормы гуманизма стали универсально естественны для общества. Аналогичные процессы произошли и в иудаизме.

Другим важным фактором снижения активности гуманистического иудаизма была трагическая смерть основателя этого движения, его идеолога и организатора раввина Т. Вайна. Роль этого несомненно незаурядного человека в современном еврейском мире значима и заслуживает детального анализа, что мы и сделаем ниже.

Часть 2. Думы

Какова же идеология гуманистического иудаизма, в чем его глубинное (да хотя бы и внешнее) отличие от других течений (денонациий) в иудаизме?

Прежде всего, это не религиозное движение, хотя по сути своей это реформизм иудаизма. Очевидно, что гуманистический иудаизм есть порождение реформистской идеи, ее предельное, крайнее выражение, отрицающее свою связь с реформизмом, поскольку реформизм не ставил своей задачей преодолеть религиозность. Ведь реформисты, также как и ортодоксы, молятся Богу. Только в отличие от ортодоксов делают это под гитару или орган и позволяют женщинам сидеть рядом с мужчинами. Разумеется, отличие реформистского иудаизма от ортодоксального заключается не только в этом. Отсутствие молитв – это главное принципиальное и основное отличие гуманистического от всего остального иудаизма. Во всех известных течениях иудаизма варьируют ритуалы, внешние формы поведения, службы, молитвы, отношение к праздничным и памятным дням и прочие составные части и содержание. Но все они в качестве главного постулата признают существование высшей силы – Бога, который, по их мнению, в конечном счете, управляет миром, а значит, и каждым человеком в мире. Гуманисты же считают, что мир управляет естественными законами природы, которые в принципе познаваемы и конечны, а люди сами управляют своей судьбой. А высшей силой является воля человека, способная преобразовывать мир и судьбы самих людей.

Принципиально важно понять, что речь идет о секулярном, светском иудаизме и термин «гуманистический» указывает лишь на одну из форм этого нерелигиозного иудаизма, наиболее организационно и идеологически оформленного.

Церемонией, объединяющей членов гуманистической общины

и замещающей традиционную молитву, является, в первую очередь, субботняя проповедь раввина, лидера, организатора собрания, а также песни, в основном на иврите, сионистского содержания и/или посвященные праздничным и памятным датам еврейского календаря. Широко практикуются также подготовленные выступления отдельных членов общины, в которых они делятся со своими товарищами опытом национальной еврейской самоидентификации, а также практического гуманизма и национальной еврейской солидарности.

Гуманизм (лат. *humanus* — человечный, человеческий) – система мировоззрения, основу которого составляет верховенство человеческой личности, защита ее достоинства и самоценности, свободы и права на счастье, благо отдельного человека. Зародившись в эпоху Возрождения, гуманизм выступил как социокультурное движение, направленное на требование свободы для всех проявлений человеческой природы. Но сам термин «гуманизм» сравнительно молодой. Его ввел в научно-просветительский оборот немецкий педагог Ф. Нитхаммер в 1808 году. В современной теории гуманизм рассматривается как идея предоставления прав, свобод и благосостояния для человека*. Наряду с этим в гуманизме возникает антиклерикальное движение, которое рассматривает его, как альтернативу теологической идеи, полагая, что религия исчерпала все свои и принятые ею от других учений интеллектуальные и мировоззренческие ресурсы. А в настоящее время жива лишь исторической, социальной и культурной инерцией. На наших глазах иудаизм как монотеистическая религия расслаивается. Это расслоение активно началось в 19 веке и продолжается в настоящее время. Одни направления (слои) в иудаизме идут по пути дальнейшей консервации теологической практики и «представляют собой экзотические феномены средневековья в ландшафте инфокибернетической постиндустриальной эпохи»**, другие – все более либерализуются, сохраняя лишь символику и стандарты догматов религии.

Еврейским гуманистическим движение считается в той его части, где отмечается приверженность и верность еврейской культуре, еврейскому кругу жизни, еврейскому государству и

* Политология. Словарь-справочник / М.А. Василик и др. – М.: 2001.

** Дулуман Евграф. Международное атеистическое движение / М., «Здравый смысл», №15. 2000.

сионистской идеей. Потому что гуманистический иудаизм призывает знать, читать и помнить историю еврейского народа, видит себя естественным развитием и одним из вариантов продолжения и сохранения традиционного иудаизма, сложившегося еще в библейские времена, с тех пор постоянно развивающегося и меняющегося в соответствии с запросами и требованиями меняющегося мира и человеческого сообщества.

Но может ли иудаизм быть не религиозным? Это важнейший, принципиальный вопрос.

На момент становления организованного секулярного иудаизма на советском и постсоветском пространстве наиболее известным теоретическим обоснованием была работа израильского историка и философа профессора Иегуды Бауэра* «Этика и философия гуманистического иудаизма». Главная мысль этой работы заключается в том, что в еврейской цивилизации четко выделяются два направления. Одно создано религиозной группой для этой группы, другое - народом и его творческой элитой для народа. Здесь же И. Бауэр активно вводит в оборот понятие «секулярный», то есть не религиозный еврей, и показывает, что таких в современном еврействе подавляющее большинство, даже среди тех, кто называет себя религиозным. Такие люди выполняют религиозные ритуалы только потому, что стремятся «сохранить в своем повседневном обиходе что-то еврейское» и сохранить свое место в еврейской общности. Более честно было бы таким людям называться нерелигиозными евреями и войти в такую организацию, структуру, общность или общину, где они могли бы чувствовать себя вполне в еврейском окружении, но без необходимости притворяться и лицемерить».

Гораздо раньше о составных частях еврейской цивилизации заговорил Мордехай М. Каплан**. Он напомнил, что Филион Александрийский, и Иосиф Флавий представили миру иудаизм

* Иегуда Бауэр широко известен как автор фундаментальных работ по истории Холокоста. Он родился в 1926 году в Праге, в Израиле – с 1939 года, окончил Каирский университетский колледж (1950) и Еврейский университет в Иерусалиме (1960), с 1982 года Академический председатель Университета современного еврейства, с 1986 – Председатель Израильской ассоциации гуманистического иудаизма, активист и лидер Движения гуманистического иудаизма, сопредседатель Международной федерации секулярных евреев-гуманистов

** Мордехай Менахем Каплан (1881 – 1984) основатель реконструктивистского иудаизма. С 1910 года профессор в раввинско-

как философию, а не как религию, отделив, таким образом, в иудаизме теологию от повседневной жизни.

Следовательно, если иудаизм не понимать лишь как набор молитв и ритуалов, а видеть рядом с ним культуру, определяющую отношение к миру и людям, поведение в мире и среди людей и отражение этого поведения в сознании людей, то иудаизм можно рассматривать не только как религию, но и как цивилизацию. И выделять в нем нерелигиозный компонент.

Вспомним знаменитую формулу Гилеля, объясняющую «на одной ноге», что основной смысл иудаизма в том, чтобы, прежде всего, не делать другому ничего такого, чего бы не хотелось, чтобы делали тебе. В этой формуле главное определено как отношение между людьми, а не как отношение людей с Богом. Это можно считать главной идеей гуманистического иудаизма.

Родоначальником гуманистического, да и всякого светского, не религиозного иудаизма можно считать Баруха Спинозу*. Своими работами, прежде всего, «Богословско-политическим трактатом» (1670) и личным примером он показал, что можно остаться евреем, находясь вне религиозной общины, вне религии. По Спинозе, еврейское вероучение обладает лишь теми духовными ценностями, которые тождественны естественному праву и обязывают всех смертных.

Отношение гуманистического иудаизма к ритуалу предельно либеральное. Любые ритуалы из тех, которые выработал религиозный иудаизм, приемлемы, если они понятны, естествен-

ой школе при Еврейской теологической семинарии. М.М. Каплану принадлежит идея создания общинного центра (Еврейский центр в Манхэттене, который он основал в 1916 году и оставался его духовным лидером до последних дней) и Общества для распространения иудаизма (1922). Главным делом его жизни было развитие философии иудаизма. Главная его книга – «Иудаизм как цивилизация» (1934).

* Барух Спиноза (1632-1677), нидерландский философ. Родился в семье марранов, вернувшейся к иудаизму после эмиграции из Португалии в Нидерланды. Спиноза подвергал сомнению, что Моисей был автором Пятикнижия, что Адам был первым человеком и что закон Моисея обладает превосходством над «естественным правом». За отказ отречься от своих взглядов на Спинозу 27 июля 1656 г. был наложен херем (отлучение). Таким образом, он стал первым мыслителем нового времени, который не принадлежал к какой-либо церкви или секте. См. Краткую еврейскую энциклопедию, том 8, кол. 529–538.

ны, соответствуют здравому смыслу, потребностям человека и не унижают его. Поскольку гуманистический иудаизм объединяет нерелигиозных евреев, то традиционные молитвы, которые существуют, например, в ортодоксальном или реформистском иудаизме, для секулярных неприемлемы. Ведь там в каждой строке обращение к Богу как всесильному существу и принижение достоинства человека («я раб, я прах» и т.д.). Но традиция, например, есть на Рош а-Шана яблоко с медом вполне подходит и евреям-гуманистам, поскольку это вкусно и соответствует национальному обычаю, закрепившемуся в последние столетия. В равной степени сохраняются и бережно поддерживаются другие традиции, которые свободны от подчеркнутого принижения человеческого достоинства.

Что касается общественных ритуалов, то евреи-гуманисты свободно меняют содержание тех из них, которые необходимы для сплочения и солидаризации еврейской национальной общины. Например, они охотно организуют для своих детей Бар-мицву и Бат-мицву, рассматривая это, как важную педагогическую церемонию, где пересекаются надежды и устремления семьи и общины. Но видят в этом не готовность ребенка для молитв и обращений к Богу, а возможность для подростка показать свою зрелость, ответственность и знание национальной культуры, готовность к пониманию взрослых отношений и заинтересованность в сохранении своей личной национальной принадлежности.

Здесь уместно вспомнить, что национальный еврейский мыслитель современности Ахад ха-Ам, будучи сам лично традиционно религиозным, предвидел в будущем поиск новых форм религиозной культуры. Он полагал, что религию подлежит не реформировать, а развивать, то есть менять, пересматривать, обновлять. Это развитие он видел во внесении изменений в Галаху в соответствии с требованиями жизни, указывая, что подобные изменения уже не раз были совершены в прошлом (статья «Шилтон ха-сехел» — «Власть разума»)*.

Большой интерес в еврейском мире вызывали в свое время сценарии и ритуал еврейских празднеств у секулярных евреев, например у евреев-гуманистов. Как выглядит свадебная

*Ахад ха-Ам (псевдоним, означающий «один из народа»; настоящее имя Ашер [Ушер] Хирш Гинцберг (1856, Сквира, Украина, – 1927, Тель-Авив), еврейский писатель-публицист и философ. Краткая еврейская энциклопедия, том 1, кол. 248–251.

церемония – хупа у нерелигиозных евреев? Как они отмечают другие события жизненного цикла, например, рождение ребенка или проводы усопшего в последний путь? Если говорить обобщенно, то все события отмечаются торжественно, каждый раз подчеркивается связь с европейской историей, с национальной традицией. Но в данной статье нет смысла рассказывать, что конкретно было предложено в какой-то отдельной секулярной общине или синагоге. Каждая община ищет свои формы выражения национальной традиции. И эта «самодеятельность» будет продолжаться до тех пор, пока не будет найдено приемлемое для подавляющего большинства решение.

Непременно стоит сказать несколько слов о том, кто создал философию гуманистического иудаизма, организовал это движение, возглавил и описал его. Этого человека звали Шервин Т. Вайн.

Он был нерелигиозным человеком и не носил кипу, но все называли его Рабби. Он считал, что чтение молитв и выполнение обрядов, созданных в глубокой древности, сегодня выглядит нелепо и примитивно, а сам создал синагогу, в которой был раввином. Правда, в его синагоге не молились Богу, там отмечали все еврейские праздники и все обряды круга жизни от рождения до смерти. Он был одним из больших знатоков еврейской традиции, но в повседневную жизнь взял только культурную и историческую составляющие иудаизма. Он сам разработал новый церемониал всех праздников и памятных дней, семейных обрядов круга жизни, обучал этому других и создал более 20 еврейских организаций в разных странах мира.

Шервин Т. Вайн был основатель, идеолог, организатор и проводник принципиально нового светского направления в иудаизме, которое он назвал «Иудаизм без Бога, но с человеком» – то есть гуманистический иудаизм.

Шервин считал, что главное в еврействе – это бесконечная вера в человека и его возможности. Быть евреем можно, веря в разум и собственное человеческое достоинство. Он считал, что если человек не верит в Творца, то славить его, молиться ему, поклоняться ему – не честно и пошло. Он создал новое направление еврейской национальной жизни для тех, кто хочет остаться евреями, но потерял связь с религией.

Вклад Шервина Вайна в развитие современной еврейской культуры трудно переоценить. Он бросил вызов сложившемуся стилю поведения и национальной самоидентификации современного еврейства. Он предложил узаконить реально сложившееся

в современном обществе отношение к религиозным основам национальной культуры, когда секулярные, нерелигиозные люди по традиции отдают дань вежливости религиозным институтам, не разделяя их идеи и их нормы поведения. Он предложил отказаться от всего, что навязано ортодоксами с их традиционными убеждениями, сформированными по меньшей мере в средневековье, а возможно и раньше. Он предложил нерелигиозным евреям открыто декларировать своё национальное чувство и светские убеждения без оглядки на религиозную традицию, оставаться евреями и жить интеллектуальной национальной жизнью, находясь на этических и культурных, а не на религиозных позициях. В этом он опирался на опыт и мировоззрение Бунда*.

Но в отличие от бундовцев Шервин не был атеистом в исконном, первоначальном смысле этого слова. Это означает, что он не «боролся» с религией и не «отрицал» её. Он считал, что у гуманистического иудаизма свои задачи, и что гуманисты не должны навязывать другим свои убеждения. Больше того, он считал, что гуманисты, как европейская организация, должны сотрудничать в меру своих сил со всеми направлениями иудаизма в решении любых национальных и культурных задач. Единственное, что позволяло себе Шервин, – это ирония, направленная против тех, кто был неискренним и нарочито-показным в своем якобы религиозном поведении.

– Оставьте это тем, кто искренне и честно верит в то, что делает, – говорил он.

Но тем не менее, он понимал, что созданное им направление – это серьезная альтернатива традиционному иудаизму. Прежде всего потому, что гуманисты призывают человека жить в реальном мире, но опираясь на нравственную тысячелетнюю традицию национальной европейской культуры.

Одной из своих важнейших задач Шервин видел подготовку лидеров и раввинов для новых еврейских общин, которые он помогал создавать в Америке и других странах.

В минуты прощания с ним его близкие коллеги, сотрудники, друзья, ученики и последователи говорили о расставании с

* Бунд (на идиш – «союз») сокращенное название еврейской социалистической партии в России, позже в Польше и США. Основана в 1897 г., член Социалистического Интернационала с 1930 г. С самого начала стояла на антирелигиозных позициях. С 1947 г. поддерживает отвергнутую ранее доктрину существования единой еврейской нации.

ним как о большой жизненной потере. На траурных митингах выступали Рабби Тамара Колтон, которая сменила Шервина в его синагоге «Бермингем Темпл», Рабби Адам Шалом, декан Международного института секулярного гуманистического иудаизма и другие его воспитанники. Они отмечали его энергичность, оптимизм, умение любить и находить в жизни новые прекрасные стороны.

Так, Мирьям Джерис, директор по развитию Общества гуманистического иудаизма и Президент Ассоциации гуманистических раввинов, сказала: «Я считаю себя ученицей Рабби Шервина Вайна. Это он помог мне стать раввином и лидером организации. Шервин был провидцем, который понял, как мы нуждаемся в обновленном, современном ощущении своей причастности к еврейскому народу. Он создал единственно возможное для многих из нас, принципиально новое движение, научившее считать человеческое достоинство самой высокой моральной ценностью. Мы будем жить, сохраняя и берегая эту ценность как главнейшую, помня, что этим мы воздаем честь и память нашему учителю».

Светлая память о Шервине Вайне останется и у членов Ассоциации гуманистического иудаизма «Еврейский мир», которая также была его детищем.

Идея Шервина проста и понятна: бережно сохранить и обогащать современностью культурно-историческое содержание иудаизма и его национальную традицию. А чисто теологическую, религиозную составляющую иудаизма – оставить религиозным организациям – ортодоксам и ультраортодоксам, реформистам и консерваторам. Гуманистический иудаизм – это не атеизм, не борьба с религией и не ее отрицание, как думают некоторые, торопливо спешащие приkleить первый попавшийся ярлык. Это существовавшая всегда, а последние 200 лет получающая все большее распространение идея приоритета в иудаизме его культурной составляющей.



Шервин Т. Вайн

Главный смысл гуманистического иудаизма можно сформулировать предельно просто: евреем можно быть и без диалога с Богом. Вполне достаточно при этом вести диалог с другими евреями, взаимодействовать с ними, знать и помнить культурно-историческое богатство еврейского народа и хранить его национальную культуру. А главное – самому считать себя евреем, зная о своей связи с еврейским народом. Членом движения гуманистического иудаизма может быть всякий, кто хочет и может идентифицировать себя как еврея. Такой подход расширяет пути и формы национальной самоидентификации.

У истории еврейского народа, считал Шервин Вайн, у всех его культурных и духовных памятников, включая и Тору, есть один автор – еврейский народ. В разные исторические периоды, проживая на своей исторической родине и в разных странах мира, евреи создавали и возводили в традицию праздники, обычаи, ритуалы – все то, что со временем составило основу еврейской национальной культуры. Гуманистический иудаизм все это сохраняет и развивает, исключив лишь поклонение Высшей силе и предоставив это различным религиозным структурам и организациям. Если кому-то и стоит поклоняться, считают гуманисты, то Человеку – творцу культуры и истории. Шервин Вайн считал, что национальное и культурное единение евреев в текущем историческом времени больше соответствует реалиям сегодняшнего дня, чем их объединение вокруг теологических догм и традиций.

Шервин Вайн с уважением относился ко всем направлениям в иудаизме, но шел своим путем. Он хорошо знал еврейскую культуру, историю и традицию и призывал других изучать национальное знание, поставив в центр его не Бога, а человека.

Если бы не двусмысленность перевода на русский язык, то это новое движение в еврейской культуре можно было бы назвать «человеческим» – в противоположность «божественному» иудаизму.

Шервин Вайн родился в семье выходцев из России 25 января 1928 года в Детройте. Он окончил Мичиганский университет, получив звание бакалавра, а затем магистра философии. Кроме того, Шервин Вайн получил хорошее еврейское образование, окончив Hebrew Union College (Еврейский университет).

Свою практическую деятельность Шервин начал в 1950 году, будучи ассистентом армейского капеллана (армейским раввином), принял участие в Корейской войне. Вернувшись в Амери-

ку, он более пяти лет был раввином в синагогах Детройта и Виндзора. В 1963 году в пригороде Детройта, в городке Фармингтон Хилс, Шервин Вайн создает первую общину Гуманистического иудаизма. При его участии там открывается синагога, раввином которой Шервин был до конца своих дней. Эта синагога получает название «Бирменгем Тепл» (Бирменгемский Храм). Здесь он развивал идеи своего нового направления в иудаизме, его учение и философию, собирая и умножая вокруг себя сторонников и единомышленников.

Именно в эти годы в США, пользуясь разгулом маккартизма, на уровне сената и президента была предпринята попытка ввести в общеобразовательные школы преподавание Закона божьего, уроки сопровождать молитвами, развесить в классах религиозные символы (крест, иконы, цитаты из Библии и т.п.), запретить изучение дарвинизма и других «дурно пахнущих безбожием» наук.

Против всего этого выступила, как говорится, «обыкновенная» мать двух «обыкновенных» школьников Мадэлин Мюррей О'Хайэр (Madalyn Murray O'Hair) и обратилась за защитой в суд, апеллируя к первой статье Конституции США, которая гарантирует всем своим гражданам свободу совести. Судебный процесс вызвал большой резонанс в стране. В поддержку Мадэлин было создано мощное общественное движение. В результате – в школах США прекратилось преподавание Закона божьего, священники перестали преподавать в школе, из классов устраниены все религиозные атрибуты.

Стоит напомнить, что именно в эти годы в США началась активная борьба за права черного населения, против расовой сегрегации, победно завершившаяся в 2009 году избранием чернокожего президента – Барака Обамы.

Проявив большой организаторский талант, Шервин Вайн вначале создал Ассоциацию гуманистических раввинов и Общество гуманистического иудаизма (1967), а затем Северо-Американский Комитет гуманизма, объединивший шесть гуманистических организаций Северной Америки (1982-1993). Кроме того, Ш. Вайн возглавлял Конференцию лидеров секулярных и гуманистических еврейских организаций (1982-1993), был Президентом Института Гуманистического иудаизма (Нью-Йорк, 1982-1993), Сопредседателем Международной Федерации секулярных и гуманистических еврейских организаций (1986), представляющих более 20 стран мира. Каждые два года Федерация проводила в

разных странах и городах мира свои международные конференции, включая в свои ряды новых членов. На одной из них, пятой, которая прошла в мае 1994 года в Москве, была создана Ассоциация гуманистического иудаизма «Еврейский мир», объединившая секулярные общинны и организации стран СНГ.

Шервин Вайн оставил после себя большое литературное, публицистическое и философское наследие.

Его перу принадлежит более 10 значительных работ по философии еврейской культуры и гуманистическому иудаизму, среди которых наиболее известны «Мир рабби» (1965), «Гуманистический иудаизм» (1976), «Иудаизм без Бога» (1985)*, «Празднества: церемония и философия еврейского гуманизма» (1988). Более 100 брошюр, написанных Шервином Вайном на актуальные темы еврейской жизни и философии еврейской культуры, составили «Библиотеку гуманистического иудаизма». Помимо книг и брошюр, Шервин Вайн написал с 1967 по 2007 гг. более 2000 проповедей, которые сыграли значительную роль в национальном просвещении, в распространении идей еврейского гуманизма, помогли слушателям в их национальной самоидентификации.

Рабби Вайн был выдающийся организатор и учитель лидеров секулярных и гуманистических организаций. Он обладал сильной харизмой и буквально притягивал к себе всех, кто искал ответы на вечные вопросы еврейской жизни. Он вложил немало сил в создание Педагогического Центра Нового мышления Северо-Американского комитета за иудаизм, Института гуманистического иудаизма в Нью-Йорке и Конференции либеральной религии. В 2003 году Рабби Вайн был назван «Человеком Года» Американской гуманистической Ассоциации за книгу «Остаться здравомыслящим в безумном мире».

Шервин Вайн был оригинальным, ярким, остроумным, энергичным человеком. У всех, кто с ним сталкивался, сотрудничал, взаимодействовал, он оставлял сильные впечатления от своей личности.

Как еврей, – он наследовал традицию, позволяющую все-

*Эта самая популярная книга Ш. Вайна неоднократно переиздавалась. Ее полное название: «*Judaism beyond God. A Radical New Way to Be Jewish*», она издана в США в 1985, вышла на русском языке в переводе А. Некрасова и Н. Бусыгина под заголовком «Новый путь в иудаизме. Быть евреем, веря в разум и чувство собственного достоинства» (М.: Изд-во «Еврейский мир», 1998. 306 стр.)

гда великим учителям каждого поколения свободно вносить изменения и новшества, которые находились бы в согласии с духом существующих установлений.

Как философ, – он определил своей целью анализ сути, главной идеи иудаизма, а не отдельных ритуалов и обрядов.

Как практик, – он нашел, что лучший способ подтвердить и развить свое еврейство – это остаться верным еврейскому календарю, его памятным и праздничным датам и национальным традициям круга жизни.

Как человек, сформированный секулярным временем, – он увидел свою главную национальную задачу не в демонстрации приверженности древностям, а в сохранении самой сути еврейства – его культурной составляющей.

Как гуманист, – он предложил новый путь соблюдения в иудаизме «главного существующего установления» – путь, основанный на разуме, достоинстве и вере в возможность человека жить в современном мире, сохраняя свою национальную индивидуальность.

Как раввин, – он разработал для своих прихожан и для всех секулярных евреев церемониал праздников и памятных дат, а также событий круга жизни от рождения до смерти.

Как сионист, – он поставил Израиль и иврит в центр современной еврейской культуры

Как реалист, – он понимал, что еврейский мир не воспримет с ходу и однозначно его идеи, что многим они покажутся слишком новыми и необычными, и был готов к этому.

Шли годы. Шервин постепенно отдавал свои посты молодым, тем, кого подготовил за многие годы своего просветительства. В декабре 2006 года Шервин Вайн посетил в очередной раз Израиль для участия в церемонии завершения обучения очередных семи «светских» раввинов. Это были мужчины и женщины, искренне стремящиеся вовлечь в еврейство тех, кто хотел сохранить еврейскую культуру и традицию и искал для этого новые формы. Сам же Шервин все больше времени отдавал своему любимому увлечению – путешествиям.

Неизменным попутчиком в его путешествиях по миру был его друг, с которым он прожил вместе многие годы, – Ричард Маккейн.

Рабби Шервин Т. Вайн – основатель и духовный руководитель движения гуманистического иудаизма трагически погиб 21 июля 2007 года в автомобильной катастрофе в Марокко. Такси, в котором они ехали по марокканскому городу Эссаурия, стол-



Шервин Т. Вайн новый путь в иудаизме



Шервин Т. Вайн – концептор гуманистической хумашии, соавтор создателя Международного института сакрального гуманистического иудаизма, раввина Берманн Тевиля в г. Флоридентоне Холл, штат Мичиган, США. Первая гуманистическая еврейская конференция была организована им в 1963 г. В 1969 г. с его помощью организовано Общество гуманистического иудаизма, ставшее ядром международного. В 1991 г. в него вошли общинами «Еврейский мир», объединяющих евреогуманистов стран СНГ.

Иудаизм – это больше, чем практика

и ритуалы. Иудаизм – это четырехтысячелетняя история еврейского народа.

Новый путь в иудаизме предполагает структурную, т.е. нерелигиозную и гуманистическую измененность всему, что уже было раньше. Он предполагает новые ответы на старые вопросы...

...вопросы о сущности еврейского самосознания,

...вопросы о реалиях эволюции еврейской истории,

...вопросы о значениях еврейской идентичности,

...вопросы о сокращении еврейской элиты.

Он предполагает различные новые пути быть евреем,

...новое сокращение еврейских национальных границ-

ко,

...новое сокращение церемоний и ритуалов,

...новое отношение к смысившим брюкам и обращению к иудаизму,

...новый способ наиболее яркого национального само-

выражения.

Опубликовано в журнале «Корни» №45, стр. 7-32
и на сайте <http://shorashim.narod.ru/best.html>

При использовании ссылка на «Корни» обязательна.

Обложка книги Шервина Т. Вайна «Новый путь в иудаизме».

кнулось с другой машиной. Шервин Вайн и таксист скончались на месте аварии.

Но осталось созданное и взращенное им гуманистическое, светское движение, которое открыло новый путь в еврейство для нерелигиозных людей.

Он прожил дерзкую, интересную, яркую жизнь. Он проложил не тропу, а дорогу.

По ней теперь идут его последователи.

Об авторе. Августевич Семен Иосифович – родился в 1937 г. в Саратове. Доцент Московского государственного гуманитарного университета им. М.А. Шолохова, главный редактор журнала «Корни»

